

Volume 11, Nomor 1, Juni 2017

P-ISSN : 0853-9510

E-ISSN : 2540-7759



KALAM

TRUTH AND LOVE IN SEXUAL ETHICS OF ISLAM
Elya Munfarida, Siti Chamamah Soeratno, Siti Syamsiatun

**KONTEKSTUALISASI HADIS DALAM KEHIDUPAN
BERBANGSA DAN BERBUDAYA**
Muhammad Alfatih Suryadilaga

METODE TAFSIR TAHLİLĪ:
Cara Menjelaskan al-Qur'an
dari Berbagai Segi Berdasarkan Susunan Ayat
Faizal Amin

FAKULTAS USHULUDDIN
UNIVERSITAS ISLAM NEGERI RADEN INTAN LAMPUNG

DAFTAR ISI

- **TRUTH AND LOVE IN SEXUAL ETHICS OF ISLAM**
Elya Munfarida, Siti Chamamah Soeratno & Siti Syamsiatun..... 1-30
- **KRITIK “INSISTS” TERHADAP GAGASAN PLURALISME AGAMA**
Ahmad Khoirul Fata, Fauzan..... 31-56
- **MELACAK DAN MENYIKAPI PROYEK REVIVALISME DALAM GERAKAN FUNDAMENTALISME ISLAM**
Syaifulloh Yazid 57-84
- **TEOLOGI POLITIK BERBALUT SARA ANTARA AMBISI DAN KONSPIRASI**
M. Sidi Ritaudin..... 85-106
- **KHILAFAH DALAM PEMIKIRAN HIZBUT TAHRIR INDONESIA**
Sudarman 107-134
- **HUKUMAN PELAKU PENODAAN AGAMA MENURUT SUNNAH DALAM PERSPEKTIF HAK ASASASI MANUSIA**
Muh. Tasrif 135-164
- **MENUMBUHKAN NILAI TOLERANSI DALAM KERAGAMAN BERAGAMA**
Ahmad Izzan 165-186
- **HADITH HERMENEUTIC OF ALI MUSTAFA YAQUB**
Rohmasyah..... 187-214
- **KONTEKSTUALISASI HADIS DALAM KEHIDUPAN BERBANGSA DAN BERBUDAYA**
Muhammad Alfatih Suryadilaga..... 215-234
- **METODE TAFSĪR TAHLĪLĪ: Cara Menjelaskan Al-Qur’an Dari Berbagai Segi Berdasarkan Susunan Ayat**
Faizal Amin 235-266



HUKUMAN PELAKU PENODAAN AGAMA MENURUT SUNNAH DALAM PERSPEKTIF HAK ASASI MANUSIA

Muh. Tasrif

IAIN Ponorogo
muhtasrif74@gmail.com

Abstract

This paper discusses human right and the law of In the Reform Era, the existence of the Republic of Indonesia Presidential Decree No. 1/1965 About Prevention against Blasphemy came into a public debate. Many observers and human rights activists saw that the law is not compatible with the principles of freedom of religion guaranteed by the Constitution of 1945 and human rights. On the contrary, many leaders of Islamic organizations saw that the Law is in accordance with respect for religious freedom. Based on this context, it is interesting to raise questions of how to understand blasphemy in Islam in the perspective of human rights and its implications upon the Law in Indonesia. To answer the questions, I attempt to explain the terms used in conceptualizing actions of blasphemy. The explanation is followed by looking at forms of action of the Prophet Muhammad against perpetrators of blasphemy and interpreting it with the perspective of human rights and its implications upon the law in Indonesia. In this article, it is argued that measures of ignorance, rejection, abuse, and insult against the religion of Islam did not cause the Prophet punish the actors. The Prophet punished the actors based on that the actions had prevented Muslims from practicing their religion. In the perspective of human rights, to express a particular interpretation of religion and to seek support for the

interpretation become part of freedom of religion and belief and also part of freedom of speech. For this reason, to put forward an interpretation of any religion can not be punished.

Abstrak

Makalah ini membahas persoalan hak asasi manusia dan hukuman bagi pelaku penodaan agama dengan sudut pandang sunnah. Hal ini penting seiring dengan munculnya perdebatan seputar ketetapan Presiden RI No. 65 Tentang Pencegahan Penyalah-gunaan dan/atau Penodaan Agama. Sebagian kelompok melihat UU tersebut tidak sesuai dengan prinsip-prinsip kebebasan beragama yang dijamin oleh UUD 1945 dan instrumen hukum internasional tentang hak asasi manusia. Sebagian yang lain berpandangan bahwa UU tersebut bersesuaian dengan ajaran Islam sebagaimana disebut dalam dalil al-Quran dan Hadis. Berdasarkan konteks tersebut, muncul persoalan tentang bagaimana memahami dalil-dalil tersebut bila dilihat dari perspektif hak asasi manusia dan bagaimana implikasinya terhadap ketentuan hukum di Indonesia. Untuk menjawab persoalan tersebut, penulis menguraikan bentuk-bentuk tindakan Nabi Muhammad saw. terhadap para pelaku penodaan agama dan mengaitkannya dengan perspektif hak asasi manusia dan implikasinya terhadap ketentuan hukum di Indonesia. Para pelaku penodaan agama diperlakukan secara beragam oleh Nabi Muhammad saw.: sebagian dibiarkan bahkan dimaafkan dan sebagian yang lain dihukum. Tindakan Nabi membiarkan dan memaafkan para pelaku penodaan agama adalah dalam rangka menjaga kebebasan beragama, berkeyakinan, menyatakan pendapat, dan kebebasan dari diskriminasi. Sementara itu, tindakan menghukum para pelaku penodaan agama karena perilaku mereka telah membahayakan jiwa kaum mukmin.

Kata Kunci: HAM, Penodaan Agama, Hukuman, Nabi Saw.

A. Pendahuluan

Ketetapan Presiden Republik Indonesia No. 1/PNPS Tahun 1965 Tentang Pencegahan Penyalahgunaan dan/atau Penodaan Agama (selanjutnya disebut UU PNPS) dewasa ini menjadi bahan perbincangan publik. Hal itu seiring dengan meningkatnya peristiwa “penodaan agama” di tanah air. Program Studi Agama dan Lintas Budaya (CRCS) Universitas Gadjah Mada mencatat bahwa pada 2012 terdapat

22 kasus penodaan agama. Lebih jauh, kasus-kasus tersebut mengalami peningkatan kualitas dari tahun ke tahun. Pada 2011 terdapat tiga korban meninggal terkait kasus Ahmadiyah di Gresik dan pada 2012 kasus Syiah di Sampang, Madura memakan satu orang korban meninggal dunia.¹

Sebagian pengamat dan penggiat hak asasi manusia menuduh UU PNPS bertanggungjawab atas banyaknya tindak kekerasan dalam kasus-kasus penodaan agama di tanah air.² Oleh karena itu mereka kemudian mempertanyakan keberadaan UU PNPS tersebut. Para pengamat menilai bahwa UU tersebut sudah tidak kompatibel dengan prinsip-prinsip kebebasan beragama yang dijamin oleh Undang-Undang Dasar 1945 dan hak asasi manusia.³ UU tersebut dianggap tidak sesuai dengan hak asasi manusia berupa kebebasan beragama dan berkeyakinan, kebebasan menyatakan pendapat, dan kebebasan dari diskriminasi.⁴

Namun demikian, ada sebagian kelompok masyarakat yang lain justru ingin dan berupaya mempertahankan keberadaan UU PNPS. Banyak tokoh dari organisasi keagamaan Islam yang melihat bahwa adanya aturan dan sanksi dalam UU tersebut telah sesuai dengan penghormatan terhadap kebebasan beragama. Tiap penganut agama dibebaskan untuk beragama dalam forum internal mereka sendiri, namun dibatasi dalam ekspresinya ketika berada dalam forum eksternal mereka.⁵

Dalam segi pemikiran, banyak tokoh Islam di Indonesia merujuk kepada pemikiran Ibn Taymiyyah yang berpandangan bahwa pelaku

¹ Humas UGM/Ika, "Kasus Penodaan Agama Masih Akan Warnai 2013," <http://ugm.ac.id/id/berita/7709-kasus.penodaan.agama.masih.akan.warnai.2013>.

² Noorhaidi Hasan, "Democracy, Religious Diversity, and Blasphemy Law in Indonesia," Makalah Annual International Conference on Islamic Studies XIV di Balikpapan, Kalimantan Timur, 2014.

³ Noorhaidi Hasan, *Ibid*.

⁴ Ayu Mellisa, "The threat from the Blasphemy Law," *The Jakarta Post*, Fri, December 2005. <http://www.thejakartapost.com/news/2014/12/05/the-threat-blasphemy-law.html#sthash.006oPxYk.dpuf>. Lihat juga Leonard A Leo; Felice D Gaer; Elizabeth K Cassidy, "Protecting Religions From "Defamation": A Threat To Universal Human Rights," *Harvard Journal of Law and Public Policy*; Spring 2011; 34, 2; pg. 769-784.

⁵ Siti Hanna, "Pencegahan Penodaan Agama (Kajian atas UU No. 1 Tahun 1965)," *Religia*, Vol. 13 No. 2, Oktober 2010, h. 157-174.

penodaan agama mendapat hukuman. Ibn Taymiyyah menyebutkan dalil Quran, hadis, ijmak Sahabat dan Tabiin, dan penalaran tentang adanya sanksi hukuman mati bagi pelaku pencela Allah swt., Rasul-Nya, agama-Nya, kitab-Nya, dan pelanggar perjanjian-Nya bagi kafir dzimmi.⁶ Dalam konteks tersebut, muncul persoalan tentang bagaimana memahami dalil-dalil tersebut bila dilihat dari perspektif hak asasi manusia dan bagaimana implikasinya terhadap ketentuan hukum yang ada di Indonesia. Tulisan berikut menyotiri tentang istilah penodaan agama sebagaimana dalam al-sunnah. Paparan dilanjutkan dengan melihat bentuk-bentuk tindakan Nabi Muhammad saw. terhadap para pelaku penodaan agama dan mengaitkannya dengan perspektif hak asasi manusia dan implikasinya terhadap ketentuan hukum di Indonesia.

B. Istilah Penodaan Agama dalam Islam

Penodaan agama adalah tindakan-tindakan tertentu terhadap agama sebagai objek tindakan. Tindakan penodaan agama mencakup beragam tindakan yang bersifat negatif terhadap agama sebagaimana diajarkan oleh pembawanya dan diikuti oleh para pengikutnya. Tindakan tersebut merentang dari yang bersifat pasif hingga yang aktif. Yang bersifat pasif di antaranya adalah ketidakpedulian, keengganan, dan kekafiran. Yang bersifat aktif di antaranya adalah pencemoohan, penghinaan, dan penyerangan secara fisik maupun psikis. Agama sebagai objek tindakan tersebut juga mencakup beragam hal: Tuhan sebagai sesembahan, Nabi dan Rasul sebagai pembawa agama, kitab suci dan ajaran yang diajarkan, tempat-tempat yang disucikan, dan para pengikut agama tersebut.

Terdapat banyak ungkapan yang dapat dianggap sebagai tindakan penodaan yang disebut dalam hadis-hadis Nabi saw., yaitu: *sabba*, *adzā*, *syatama*, *aghlaḍa*. Di dalam kamus, bila memiliki objek sesuatu atau hewan, *sabba* artinya memotong atau menyembelih. Bila objeknya

⁶ Muhammad bin 'Aliy bin Muhammad al-Ba'liy al-Hanbaliy, *Mukhtasar al-Sârim al-Maslûl 'alâ Syâtim al-Rasûl li Syaiykh al-Islâm Ibn Taymiyyah* (Mekah: Dâr 'Âlim al-Fawâid, 1422 H), 35-83. Literatur yang serupa adalah sebuah tesis master: Ahmad bin Muhammad bin Hâsin al-Qurasyiy, *Al-Istihzâ' bi al-Dîn: Ahkâmuh wa Âtsâruh* (Jedah, Beirut, Kairo: Dâr Ibn al-Jawziy, 2005).

manusia, *sabba* artinya *syatama*, ‘*ayyara*, *haqqara*, “mencela, membuka aib, menghinakan.” *Ādzā* berakar kata *adzā*. Bentuk masdarnya, *al-adzā* di dalam kamus ḥbermakna *mā yuṣīb al-kāin al-ḥayy min al-ḍarar ḥissan aw ma‘nan*, “bahaya yang menimpa makhluk hidup baik secara fisik atau pun psikis.” *Syatama* sinonim dengan *sabba*. *Aghlaḥa* yang dirangkai dengan *al-rajul li ibnih fi al-qawl* bermakna ‘*annafah bi syadīd al-kalām*, “mencelanya dengan pernyataan yang keras.”⁷ Dengan demikian, penodaan sebagaimana terdapat dalam ungkapan *sabba*, *ādzā*, *syatama*, *aghlaḥa* mencakup tindakan yang berupa ucapan-ucapan kasar yang berisi celaan dan hinaan hingga tindakan-tindakan yang menimbulkan bahaya yang sifatnya fisik maupun nonfisik.

Ada beberapa objek tindakan yang disebut di dalam hadis Nabi saw. *Sabba* berobjek Nabi dan para pengikutnya. *Ādzā* berobjek Allah, Rasul-Nya, dan keluarga Rasul. *Syatama* berobjek Nabi saw. *Aghlaḥa* berobjek Sahabat Rasul, yaitu Abū Bakar r.a.

Di dalam al-Quran, ungkapan-ungkapan yang dapat dianggap sebagai tindakan penodaan lebih banyak dan lebih beragam. Ungkapan *sabba* dan *ādzā* yang muncul dalam hadis juga disebut dalam al-Quran. *Sabba* yang muncul sekali dalam al-Quran berobjek Allah swt. Ungkapan tersebut muncul dalam konteks larangan terhadap orang-orang yang beriman agar tidak mencela orang-orang yang menyekutukan Allah swt. Sebab, bila mereka dicela akan menyebabkan mereka mencela Allah tanpa dasar pengetahuan yang benar (Q.S. 6: 108). Ungkapan *ādzā* berobjek Allah (Q.S. 33: 57), para rasul-Nya (Q.S. 6: 24), para pengikut rasul (Q.S. 7: 129), dan orang-orang yang beriman (Q.S. 33: 58). Bila dilihat dari objeknya, tindakan *ādzā* berkonotasi kepada tindakan yang sifatnya fisik-inderawi. Bila objeknya Allah, *ādzā* bermakna gangguan fisik terhadap tempat-tempat penyembahan Allah dan simbol-simbol yang berkaitan dengannya. Bila objeknya para rasul, para pengikut mereka, dan orang-orang yang beriman, *ādzā* bisa bermakna gangguan-gangguan fisik, seperti gangguan kenyamanan, penghalangan, penyerangan, pengusiran, dan bahkan pembunuhan. Salah satu contoh *ādzā* yang objeknya Nabi

⁷ Makna kamus diambil dari ‘Isām Nūr al-Dīn, *Mu‘jam Nūr al-Dīn al-Wasīṭ* (Beirut: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyah, 2005).

Muhammad saw. dan pelakunya para Sahabat beliau sendiri adalah gangguan kenyamanan akibat masuk rumah tanpa izin, memperpanjang pembicaraan di dalam rumah, dan berbicara dengan istri Nabi saw. tanpa hijab. Hal ini disebut dalam Q.S. 33: 53, “Hai orang-orang yang beriman, janganlah kamu memasuki rumah-rumah Nabi kecuali bila kamu diizinkan untuk makan dengan tidak menunggu-nunggu waktu masak (makanannya), tetapi jika kamu diundang maka masuklah dan bila kamu selesai makan, keluarlah kamu tanpa asyik memperpanjang percakapan. Sesungguhnya yang demikian itu akan mengganggu (*yu’zī*) Nabi lalu Nabi malu kepadamu (untuk menyuruh kamu keluar), dan Allah tidak malu (menerangkan) yang benar. Apabila kamu meminta sesuatu (keperluan) kepada mereka (isteri-isteri Nabi), maka mintalah dari belakang tabir. Cara yang demikian itu lebih suci bagi hatimu dan hati mereka. Dan tidak boleh kamu menyakiti (hati) Rasulullah dan tidak (pula) mengawini isteri-isterinya selama-lamanya sesudah ia wafat. Sesungguhnya perbuatan itu adalah amat besar (dosanya) di sisi Allah.”

Ungkapan lain yang digunakan al-Quran adalah *kafara*, “mengingkari, menolak untuk percaya.” Ungkapan ini kadang diikuti dengan ungkapan lain, yaitu *kazzaba*, “mendustakan, menganggap palsu dan salah.” Objek tindakannya adalah ayat-ayat Allah dan para rasul (2: 10, 39, 87; 6: 87).

Istilah lain yang digunakan al-Quran adalah *ṭa’an*, mencela. Objeknya adalah *al-dīn*, ajaran agama (Q.S. 4: 46; 9: 12). Pelaku tindakannya adalah orang-orang Yahudi. Dalam Q.S. 4: 46 disebutkan, “Yaitu orang-orang Yahudi, mereka mengubah perkataan dari tempat-tempatnya. Mereka berkata, ‘Kami mendengar’, tetapi kami tidak mau menurutinya. Dan (mereka mengatakan pula), ‘Dengarlah!’ sedang kamu sebenarnya tidak mendengar apa-apa. Dan (mereka mengatakan), ‘*Rā’inā*’ dengan memutar-mutar lidahnya dan mencela (*ṭa’an*) agama. Sekiranya mereka mengatakan, ‘Kami mendengar dan patuh, dan dengarlah, dan perhatikanlah kami,’ tentulah itu lebih baik bagi mereka dan lebih tepat, akan tetapi Allah mengutuk mereka karena kekafiran mereka. Mereka tidak beriman kecuali iman yang sangat tipis.” Di tempat lain, Q.S. 9: 12, disebutkan bahwa mereka telah mengingkari

janji mereka dan mencela agama Islam, “Jika mereka merusak sumpah janjinya sesudah mereka berjanji, dan mereka mencerca agamamu, maka perangilah pemimpin-pemimpin orang-orang kafir itu karena sesungguhnya mereka itu adalah orang-orang yang tidak dapat dipegang janjinya, agar supaya mereka berhenti.” Jadi ungkapan *ta’n* digunakan untuk menyebut tindakan ahli kitab yang telah melanggar perjanjian dengan Nabi saw. dan mencela serta mempermainkan agama Islam.

Ungkapan lain yang digunakan al-Quran adalah *istahzā*, “menghina, memperolok-olok.” Objek tindakan ini meliputi segala hal yang berkaitan dengan agama: Allah, ayat-ayat-Nya, para rasul-Nya, para pengikutnya, orang-orang yang beriman, bahkan ajaran-ajaran agama. Di dalam Q.S. 9: 65 disebutkan objek olok-olokan itu secara bersamaan, “Jika Engkau bertanya kepada mereka, mereka pasti menjawab, ‘Sungguh kami hanyalah bersenda gurau dan bermain-main saja.’ Katakanlah, ‘Apakah dengan Allah, ayat-ayat-Nya, dan Rasul-Nya kamu selalu berolok-olok?’” Pelaku tindakan ini adalah orang-orang munafik. Mereka menyatakan keimanan tetapi menyembunyikan kekafiran. Akibatnya, dalam perilaku sehari-harinya mereka sering menjadikan agama sebagai bahan olok-olokan.

Ungkapan yang semakna dengan *istahzā* adalah *ittakhaḥa huzuwan wa la’iban*, “menjadikan ejekan dan permainan,” atau *ittakhaḥa huzuwan* saja. Dalam Q.S. al-Māidah 5: 58 disebutkan, “Dan apabila kamu menyeru mereka untuk mengerjakan salat, mereka menjadikannya buah ejekan dan permainan. Yang demikian itu adalah karena mereka benar-benar kaum yang tidak mau mempergunakan akal.” Seperti tersebut pada ayat sebelumnya Q.S. 5: 57, pelaku tindakan ini adalah orang-orang kafir, termasuk di dalamnya orang-orang dari ahli kitab. Mereka menjadikan agama baru, yakni Islam, sebagai buah ejekan dan permainan. Untuk itulah, pada ayat ini, terdapat larangan menjadikan mereka sebagai teman dekat dan pelindung, *awliyā’*.

Terdapat ungkapan lain yang sifatnya juga ofensif adalah *hājja*, “memperdepatkan sesuatu.” Disebutkan dalam Q.S. 3: 61, “Siapa yang membantahmu tentang kisah ‘Isa a.s. sesudah datang ilmu (yang meyakinkan kamu), maka katakanlah (kepadanya), ‘Marilah kita

memanggil anak-anak kami dan anak-anak kamu, isteri-isteri kami dan isteri-isteri kamu, diri kami dan diri kamu; kemudian marilah kita ber-*mubāhalah* kepada Allah dan kita minta supaya laknat Allah ditimpakan kepada orang-orang yang dusta.” Pelaku tindakan ini adalah ahli kitab yang berselisih paham tentang kedudukan Nabi Isa a.s.

Ungkapan yang paling ofensif dibandingkan dengan ungkapan-ungkapan sebelumnya adalah *ḥāraba*, “memerangi secara fisik.” Dalam Q.S. 5: 33 disebutkan, “Sesungguhnya pembalasan terhadap orang-orang yang memerangi Allah dan Rasul-Nya dan membuat kerusakan di muka bumi, hanyalah mereka dibunuh atau disalib, atau dipotong tangan dan kaki mereka dengan bertimbal balik, atau dibuang dari negeri (tempat kediamannya). Yang demikian itu (sebagai) suatu penghinaan untuk mereka di dunia, dan di akhirat mereka beroleh siksaan yang besar.” Pelaku tindakan ini adalah ahli kitab, yaitu Bani Israil.

Secara komparatif bentuk-bentuk penodaan yang disebut di dalam al-Quran lebih banyak dan beragam daripada yang disebut di dalam hadis-hadis Nabi saw. Begitu pula, objek dari tindakan tersebut. Di dalam hadis, objeknya adalah Allah dan rasul-Nya. Di dalam al-Quran, objeknya meliputi banyak hal yang terkait dengan agama: Allah, rasul-Nya, ajaran-ajaran yang terdapat dalam kitab suci-Nya, Sahabat rasul, kaum mukmin dan muslim, dan lain sebagainya. Bila dilihat dari konsep penodaan agama (*blasphemy*), konsep di dalam al-Quran memiliki cakupan yang lebih luas sementara konsep dalam hadis Nabi saw. memiliki cakupan yang terbatas.

C. Tindakan Nabi terhadap Pelaku Penodaan Agama

Secara keseluruhan, tidak ada tindakan yang sama yang dilakukan Nabi saw. terhadap para pelaku penodaan agama. Setiap kasus ditangani secara khusus dan berbeda. Bila dicari pola umumnya, ditemukan tiga pola utama. *Pertama*, kasus yang pelakunya dibiarkan oleh Nabi saw. *Kedua*, kasus yang para pelakunya dimaafkan oleh Nabi saw. *Ketiga*, kasus yang para pelakunya disergap dan dibunuh, atau ada perintah Nabi saw. agar pelakunya dihukum namun tidak ditemukan penjelasan tentang nasib akhir pelaku tersebut.

Kasus pertama berkaitan dengan banyak orang, di antaranya adalah ‘Abdullāh bin Ubay bin Salūl,⁸ seorang pengikut Nabi saw. di Madinah. ‘Abdullāh bin Ubay bin Salūl dikenal sebagai seorang munafik yang mencela masuknya Islam ke Madinah. Ia pernah berujar bahwa pertolongan kaum Ansar Madinah kepada kaum Muhajirin Mekah adalah seperti seseorang yang menolong anjing yang kesakitan. Setelah itu sembuh dan tumbuh sampai gemuk, anjing itu akan menggigit si penolongnya. Kasus ini disinggung oleh Q.S. 63: 8, “Mereka berkata, ‘Sesungguhnya jika kita telah kembali ke Madinah, benar-benar orang yang kuat akan mengusir orang-orang yang lemah darinya.’ Padahal kekuatan itu hanyalah bagi Allah, bagi Rasul-Nya dan bagi orang-orang mukmin, tetapi orang-orang munafik itu tiada mengetahui.”

Ketika komentar tersebut didengar oleh Nabi dan para Sahabat beliau, ‘Umar r.a. meminta izin beliau untuk menghukumnya. Namun demikian, Nabi saw. mencegah Umar r.a. Bahkan ketika Abdullāh bin Ubay bin Salūl meninggal, Nabi saw. ikut menyalatkannya sekalipun beliau diberi tahu bahwa permohonan ampunan beliau tidak diterima Allah swt. Hal ini ditegaskan Q.S. 63: 6, “Sama saja bagi mereka, kamu mintakan ampunan atau tidak kamu mintakan ampunan bagi mereka, Allah tidak akan mengampuni mereka. Sesungguhnya Allah tidak memberi petunjuk kepada orang-orang yang fasik.” Karena pemberitahuan tersebut memberikan pilihan, Nabi saw. memilih untuk memintakan ampun sekalipun permintaan ampun beliau tidak diterima.

Kasus yang pelakunya dimaafkan oleh Nabi saw. adalah Ibn al-Ziba’rā. Ia seorang penyair Quraisy yang mencela Nabi saw. Pada saat penaklukan Mekah, ia adalah penyair yang tersisa yang tidak dihukum bunuh. Ia melarikan diri ke Najran. Ia kemudian kembali dan datang kepada Nabi saw. untuk meminta maaf dan masuk Islam. Ia menulis syair-syair pertaubatan dan permohonan maaf.⁹

⁸ See *Shahih al-Bukhdriy*, kitab al-tafsir, no. 4750; *Shahih Muslim*, kitab al-tawbah, bab fi hadits al-ifk wa qabul tawbat al-qadzif, no. 2770.

⁹ Ibn Taymiyah, *al-Sdrim al-Maslul*, 267-268.

Kasus pelaku lain yang juga dimaafkan adalah ‘Abdullāh bin Abī Umayyah bin al-Mughīrah dan Abū Sufyān bin al-Ḥārīts bin ‘Abd al-Muttalib. Ia adalah saudara sepersusuan Nabi saw. dari Halimah. Beliau menghalalkan darahnya karena banyaknya penyiksaan dan celaanannya kepada Nabi dan para Sahabatnya. Pada akhirnya, ia datang kepada Nabi saw. untuk meminta maaf dan masuk Islam. Ia juga meminta tolong ‘Abbās, paman Nabi, Ali, dan yang lain untuk memintakan maaf. Ia datang kepada beliau dan membacakan syair permohonan maaf dan keislamannya sehingga hati beliau luluh kepadanya.

Dalam riwayat yang lain disebutkan bahwa mereka meminta bertemu Rasul namun beliau menolak. Istri beliau, Ummu Salamah, berbicara atas nama keduanya, “Ya Rasul! Semendam, anak bibimu, anak pamanmu, dan saudaramu. Allah mendatangkan keduanya dalam keadaan Islam. Jangan sampai keduanya menjadi manusia paling celaka karenamu. Engkau telah memaafkan pelaku kejahatan yang melebihi mereka sementara Engkau lebih berhak memaafkan kejahatannya.” Jawab beliau, “Ia telah menodai kehormatanku. Aku tidak butuh ia!” Ketika berita ini sampai ke telinga Abī Sufyān, saat itu ia bersama anaknya, ia berkata, “Demi Allah, aku akan diterimanya atau aku dan anakku akan pergi jauh sampai mati di bumi karena kelaparan dan kehausan. Padahal Engkau manusia paling lembut dan murah hati.” Hati Rasul luluh saat itu lalu mengizinkan masuk. Keduanya menghadap beliau, berislam, dan menjadi Muslim yang baik. ‘Abd Allāh bin Abi Umayyah terbunuh di *Taif* dan Abū Sufyān meninggal di Madinah pada masa kekhalifahan Umar.¹⁰

Kasus yang juga dimaafkan oleh Nabi saw. adalah para pencela beliau dalam pembagian zakat dan harta rampasan perang. Kasus ini dikisahkan dalam hadis bahwa seorang Badui berkata kepada Nabi saw. ketika beliau memberinya sedekah, “Engkau baik tetapi tidak bagus.” Umat Islam ingin membunuhnya. Nabi saw. meresponnya, “Jika ia kalian bunuh, ia masuk neraka.” Di akhir kisah hadis ini, Nabi saw. memaafkannya sebab menjadi hak beliau untuk memaafkan orang yang menyakitinya. Kasus senada adalah ungkapan orang yang mengomentari Nabi saw. ketika beliau membagikan harta rampasan perang Hunayn.

¹⁰ Ibn Taymiyah, *al-Sdrim al-Maslul*, 268-275.

Katanya, “Sungguh ini adalah bagian yang aku tidak meniatkannya karena Allah.” Umar menimpalinya, “Biarkan aku menebas leher orang munafik ini!” Hadis ini terdapat dalam kitab Sahih. Dalam kasus ini, beliau melarang Umar membunuhnya agar manusia tidak menyatakan bahwa beliau membunuh Sahabatnya sendiri.¹¹

Kasus yang juga dimaafkan Nabi adalah Anas bin Zunaym al-Dayliy yang bersyair mencela Nabi saw. Hal ini didengar oleh seorang pemuda dari Khuzā'ah yang kemudian melukainya. Ketika berita itu sampai pada Anas, ia menemui Nabi untuk meminta maaf dan memuji beliau. Saat syair dan permohonan maafnya sampai telinga Nabi saw; Nawfal bin Mu'āwiyah al-Dayliy berbicara dan memintakan maaf kepada beliau; Rasulullah saw bersabda, “Aku telah memaafkannya.” Kata Nawfal, “Sungguh mulia Engkau.” Ia datang menghadap, meminta maaf. Ia telah menyerahkan diri, berislam, melalui syairnya. Untuk itulah, ia termasuk Sahabat Nabi. Ungkapannya: “Belajarlah kepada Rasulullah” menjadi bukti keislamannya. Bersamaan dengan itu, ia mengingkari penghinaannya kepada Nabi dan persaksian kaumnya atas hal tersebut.

Setelah masuk Islam, mohon maaf, dan mengingkari tuduhan orang-orang yang menuduhnya, dan memuji Nabi saw., Nabi memaafkannya karena kelembutan dan kemurahan hati sekalipun perjanjiannya adalah perjanjian *hudnah*, perdamaian, bukan perjanjian *jizyah*. Seorang yang mengikat perjanjian *hudnah* yang mukim di negerinya dapat melakukan apapun. Ia tidak melanggar janji sampai ia perang mengangkat senjata.¹²

Kasus yang juga dimaafkan adalah pencela Abū Bakar.¹³Diriwayatkan oleh 'Abd Allāh dari Abī Barzah bahwa seorang laki-laki bertindak kasar kepada Abū Bakar al-Shiddiq. Abī Barzah berkata, “Kubunuh ia?” Abū Bakar mencegahnya dan berkata, “Tidak seorang pun berhak (membunuh) setelah (masa) Rasūlullah saw.”

Pola kasus kedua adalah Nabi saw. menerapkan hukuman kepada pelaku penodaan agama. Ada beberapa orang yang disergap dan

¹¹ Ibn Taymiyah, *al-Sdrim al-Maslul*, 339-341.

¹² Ibn Taymiyah, *al-Sdrim al-Maslul*, 213-218.

¹³ Ibn Taymiyah, *al-Sdrim al-Maslul*, 191-194.

dibunuh atas perintah Nabi saw., yaitu Ka' b bin al-Asyraf¹⁴ dan Abū Rāfi' bin Abī al-Ḥaqīq. Ka' b bin al-Asyraf adalah salah satu pemimpin Yahudi di kota Madinah yang menjalin perjanjian bertetangga baik dengan kaum muslimin yang dipimpin oleh baginda Rasulullah saw. Namun di kemudian hari orang ini sangat memusuhi Islam dan kaum muslimin. Pascakekalahan kaum musyrikin pada perang Badar, ia melawat ke Mekkah untuk memprovokasi kaum musyrikin Quraisy agar memerangi kaum muslimin di kota Madinah. Dia mengatakan kepada Abū Sufyān bahwa agama berhala kaum musyrikin Quraisy lebih baik daripada agama Islam yang diturunkan Allah swt. kepada umat manusia melalui Nabi Muhammad saw. Sekembali dari lawatannya, provokasi tersebut dia lanjutkan dengan menulis syair-syair rayuan yang merupakan pelecehan kepada para wanita kaum muslimin. Dengan tindakannya tersebut, Ka' b telah memutuskan perjanjian damai antara Kaum Yahudi dengan kaum muslimin. Itu semua menyakiti baginda Rasulullah saw. sehingga beliau meminta salah seorang kaum muslimin menjalankan perintah beliau untuk menghukumnya.¹⁵

Abū Rāfi' bin Abī al-Ḥaqīq adalah juga seorang Yahudi.¹⁶ Rasūlullāh saw. pernah mengutus beberapa Sahabat Ansar kepada seorang Yahudi bernama Abū Rāfi', dan beliau menunjuk 'Abdullāh bin 'Atik untuk memimpin mereka. Abū Rāfi' adalah seorang laki-laki yang selalu menyakiti Rasūlullāh saw. dan membantu musuh untuk menyerang beliau. Dia tengah berada di bentengnya yang berada di wilayah Hijaz. Ketika para sahabat tersebut telah dekat dengan (bentengnya), 'Abdullāh berkata kepada para sahabatnya, "Diamlah kalian di tempat kalian masing-masing, aku akan berusaha masuk tanpa sepengetahuan penjaga pintu, mudah-mudahan aku bisa masuk." Setelah itu ia masuk benteng dan membunuhnya. Lalu ia menemui sahabat-sahabatnya dan berkata, "Mari kita pergi menyelamatkan diri karena Allah telah membunuh Abū

¹⁴ The story of Ka' b bin al-Asyraf can be found in *Sahth al-Bukhdriy* juz 3 no. 2510; juz 5 no. 4037; and *Sahth Muslim* no. 1801.

¹⁵ Ibn Taymiyah, *al-Sdrim al-Maslul*, 145-187.

¹⁶ The story of Abu Rafi' bin Abi al-Haqiq can be found in *Sahih al-Bukhdriy* no. 3022, 3023, and 4038.

Rāfi.” Setelah sampai di hadapan Nabi saw. hal itu pun ia beritahukan kepada beliau.¹⁷

Kasus yang pelakunya juga dihukum adalah Ibn Khaṭṭal dan dua budak perempuannya.¹⁸ Kisahnya terjadi ketika Nabi saw. masuk Mekah pada saat penaklukan. Beliau mengenakan topi besi dan saat melepasnya ada orang yang datang memberitahu, “Ibn Khaṭṭal menggantungkan diri di tirai Kakbah.” Perintah beliau, “Bunuhlah ia!” Riwayat ini terkenal, termaktub pula dalam *Ṣaḥīḥāin*. Ia dibunuh dan kejahatannya adalah ia dipekerjakan Nabi untuk memungut zakat. Ia ditemani oleh seseorang yang melayaninya. Ia marah pada temannya karena tidak membuatkan makanan untuknya, lalu membunuhnya. Ia takut dibunuh sehingga ia murtad dan melarikan unta zakat. Ia mencela Nabi saw. dan menyuruh dua budak perempuannya menyanyikan celaan tersebut. Untuk itulah, ia berbuat tiga kejahatan yang menghalalkan darahnya: membunuh, murtad, dan mencela. Ibn Khaṭṭal telah lari ke Kakbah untuk berlindung, mencari keamanan, meninggalkan perang, dan menyerahkan senjata. Nabi saw. tetap memerintahkan pembunuhannya setelah mengetahui apa yang terjadi.¹⁹ Adapun dua orang budak perempuannya adalah penyanyi yang menyanyikan ejekan kepada Nabi saw. dan perempuan-perempuan Bani Hasyim. Kisah ini terkenal di kalangan penulis *magāziy*. Rasul memerintahkan pembunuhan keduanya yang menyanyikan ejekan kepada Rasul. Salah satunya dibunuh dan yang lain bersembunyi sampai diberikan jaminan keamanan. Kisah ini disebutkan oleh Muhammad bin ‘Āiz, Ibn Ishāq, dan ‘Abd Allāh bin Ḥazm. Kisah ini disepakati dan terkenal di kalangan penulis biografi Nabi saw.²⁰

Kasus yang pelakunya dibunuh atas perintah Nabi saw. adalah ‘Aṣmā’ binti Marwān. Hadis tentang kisah ‘Aṣmā’ binti

¹⁷ Ibn Taymiyah, *al-Sdrim al-Maslul*, 292-294.

¹⁸ The story of Ibn Khattal can be found in *Saḥīḥ al-Bukhdriy* no. 1846; *Saḥīḥ Muslim* no. 1357 from Anas bin Malik; *Sunan Abi Ddwud*, kitab al-jihad; bab qatl al-asir wa la yu’radl ‘alayh al-islam with the explanation that the name of Ibn Khattal is ‘Abdullah and the name of his killer is Abu Barzah al-Aslamiy; and *Sunan al-Tirmidziy*, kitab al-jihad ‘an Rasulillah; bab ma jaa fi al-mighfar.

¹⁹ Ibn Taymiyah, *al-Sdrim al-Maslul*, 264-266.

²⁰ Ibn Taymiyah, *al-Sdrim al-Maslul*, 249-251.

Marwān diriwayatkan dari Ibn ‘Abbās. Katanya, seorang perempuan dari Khathmah mencela Nabi saw. Nabi bersabda, “Siapa yang membalaskannya atas hakku?” Seorang laki-laki dari suku perempuan itu menjawab, “Saya yang membalaskan ya Rasulullah!” Ia bangkit, membunuhnya, dan memberitahu Nabi saw. Sabda beliau, “Tombak pendek tidak akan menembusnya!” Kisah ini dibentangkan oleh para penulis magāziy, sejarah peperangan Nabi saw. Laki-laki itu adalah ‘Umayr bin ‘Adiy. Peristiwa itu terjadi lima hari menjelang berakhirnya Ramadan sepulang Nabi dari Badar.²¹ Kisah ini ditulis para penulis biografi Nabi seperti Ibn Sa’d, al-‘Askariy, Abū ‘Ubayd dalam *al-Amwāl*, al-Wāqidīy, dan lain-lain. Kisahnya terkenal bahwa ia dibunuh karena celaannya terhadap Nabi saw.

Selanjutnya, kasus yang pelakunya dibunuh namun tidak atas perintah Nabi saw. adalah seorang budak perempuan Yahudi.²² Ia dibunuh oleh majikannya, seorang laki-laki yang buta matanya. Kisahnya diriwayatkan oleh Ibn ‘Abbās. Seorang laki-laki buta mempunyai *ummul walad* (budak wanita yang dijadikan istri) yang menghina Nabi saw., dan ia benar-benar telah melakukannya (penghinaan). Laki-laki itu melarang dan mengancamnya namun ia tidak berhenti dan ia terus melarangnya namun wanita itu tidak menggubris. Pada suatu malam wanita itu kembali mencela Nabi saw., maka laki-laki itu mengambil sebuah pisau tajam dan meletakkannya di atas perut wanita itu seraya menusuknya. Laki-laki itu membunuhnya, sementara antara kedua kaki wanita tersebut lahir seorang bayi mungil hingga ia pun berlumuran darah. Ketika hari telah pagi, kejadian tersebut disampaikan kepada Nabi saw. Beliau lantas mengumpulkan orang-orang dan bersabda, “Aku bersumpah kepada Allah atas seorang laki-laki, ia telah melakukan suatu perbuatan karena aku, ia dalam kebenaran.” Kemudian laki-laki buta itu melangkah di antara manusia sehingga ia duduk di hadapan Nabi saw. Ia lalu berkata, “Wahai Rasulullah, aku adalah suaminya. Namun ia mencela dan menghinamu. Aku telah melarang dan mengancamnya, namun ia tidak

²¹ Ibn Taymiyah, *al-Sdrim al-Maslul*, 195-210.

²² The story can be found in *Sunan Abi Ddwud* no. 4361 and 4362 (32-Kitab al-Hudud; 1600-al-Hukm fiman Sabb al-Nabiyy saw).

berhenti atau menggubrisnya. Darinya aku telah dikaruniakan dua orang anak yang bagus layaknya bintang yang bersinar, wanita itu sangat sayang kepadaku. Namun, tadi malam ia mencela dan menghinamu, lantas aku mengambil pisau tajam, pisau itu aku letakkan di atas perutnya dan aku tusukkan hingga ia mati.” Nabi saw lalu bersabda, “Ketahuilah, bahwa darah wanita itu adalah sia-sia.”²³

Pola terakhir adalah kasus penodaan yang Nabi saw. memerintahkan agar pelakunya dihukum namun tidak ditemukan penjelasan tentang nasib akhir pelaku tersebut. Di antaranya adalah kasus ‘Abdullāh bin Abī Sarḥ. Pada masa penaklukan Mekah, ‘Abd Allāh bin Sa’d bin Abī Sarḥ bersembunyi di rumah ‘Utsmān bin ‘Affān. Beliau membawanya hingga berada di hadapan Nabi saw. lalu berkata, “Ya Rasul, baiatlah ‘Abd Allāh!” sambil mengangkat kepala dan memandang Nabi saw. tiga kali. Nabi selalu menolak dan membaiatnya setelah ketiga kalinya. Lalu beliau menghadap ke para Sahabatnya dan berkata, “Tidakkah ada di antara kalian orang yang cerdas yang berdiri kepada orang ini—ketika ia memandangkanku aku menahan tanganku dari membaiatnya—lalu membunuhnya?” Mereka menjawab, Ya Rasul, kami tidak mengetahui perasaanmu. Mengapa Engkau tidak memberi isyarat kepada kami dengan matamu?” Jawab Nabi, “Tidakkah pantas bagi seorang Nabi pandangan mata yang berkhianat.” Diriwayatkan oleh Abū Dāwūd dengan sanad yang sah, begitu pula al-Nasāiy.²⁴

Rasul saw. telah membatalkan darahnya. Ia saudara sesusuan Utsman yang ia mintakan maaf kepada Rasul tetapi kemudian ia tinggalkan. Ibn Abī Sarḥ ini masuk Islam lalu murtad dan menemui orang-orang musyrik. Ia juga menuliskan wahyu untuk Nabi saw. Ketika kembali kepada orang musyrik, ia berkata, “Sungguh aku melakukannya sekehendakku. Sungguh Nabi menyuruhku menuliskan sesuatu. Lalu aku berkata, ‘Begini atau begini.’ Nabi menanggapi, ‘Ya.’ Misalnya Rasul berkata, *‘alīm ḥakīm*’—lanjutnya—‘atau aku tulis *‘azīz ḥakīm*.’” Nabi

²³ Ibn Taymiyah, *al-Sdrim al-Masul*, 140-142.

²⁴ The story can be found in *Sunan Abu Ddwud* no. 2683 dan 4359; al-Nasāiy juz 7 no. 105-105; al-Hakim juz 3 no. 45. All sources are from narration of Ahmad bin al-Mufaddal dari Asbat bin Nasr al-Hamdaniy, supposed by al-Suddiy, from Mus’ab bin Sa’d, from his father.

menjawabnya, “Ya keduanya sama.” Ada yang meriwayatkan bahwa kasus ini berkaitan dengan turunnya Ayat 93 Surat al-An’ām: “Siapakah yang lebih zalim daripada orang-orang yang mengada-adakan dusta terhadap Allah atau yang berkata, “Telah diwahyukan kepadaku,” padahal tidak diwahyukan sesuatu pun kepadanya, dan orang yang berkata, “Aku akan menurunkan seperti apa yang diturunkan Allah.”

Ada riwayat yang sahih bahwa Ibn Abi Sarḥ telah kembali kepada Islam sebelum masa penaklukan Mekah. Ia berkata kepada Utsman, “Sungguh kejahatanku besar dan aku telah datang untuk bertaubat.” Lalu Utsman membawanya kepada Nabi saw. setelah penaklukan Mekah dan para Sahabat menerimanya. Lalu Nabi ingin agar ada orang Islam yang membunuhnya saat itu. Nabi menanggungkan waktu sambil menunggu ada yang membunuhnya dan beliau menduga bahwa akan ada yang membunuhnya.²⁵

Kasus perintah hukuman yang diberikan Nabi saw. terjadi pada seseorang yang berbohong atas nama beliau untuk kepentingan melamar seorang perempuan. Pada masa Jahiliah, seorang laki-laki melamar seorang perempuan dari kampung itu dan mereka menolak. Kemudian ia membawa baju. Ia katakan bahwa Rasul telah memakaikan baju itu dan memerintahnya untuk menjadi hakim atas darah dan harta mereka. Lalu ia menghampiri rumah perempuan yang ia sukai tersebut. Mereka mengecek kebenaran hal tersebut kepada Rasul. Sabda beliau, “Telah berbohong musuh Allah.” Lalu beliau mengutus seorang laki-laki dan memerintahnya, “Jika kau temukan ia, bunuhlah! Jika kau temukan telah mati, bakarlah!” Sabda beliau lebih lanjut, “Barang siapa yang sengaja berbohong atas namaku ambillah tempat duduknya di neraka!” Sanad hadis ini sesuai syarat kesahihan, tidak ada illat. Ada hadis penguat, di dalamnya sabda beliau, “Jangan bakar ia! Sungguh tidak akan menyiksa dengan api kecuali Tuhannya api!”²⁶

Kasus lainnya adalah seorang laki-laki yang mencela Nabi dalam membagi harta rampasan al-Uzzā. Kasus ini diriwayatkan Sa’id bin Yahyā bin Sa’id al-Umawiy dalam *al-Magāziy* yang menyebutkan kisah

²⁵ Ibn Taymiyah, *al-Sdrim al-Maslul*, 219-248.

²⁶ Ibn Taymiyah, *al-Sdrim al-Maslul*, 323-328.

dari al-Sya'biy: ketika menaklukkan Mekah, Rasul saw. menyerukan pembagian harta al-'Uzzā di hadapan beliau. Beliau memanggil setiap orang yang ditentukan dan memberinya bagian. Lalu beliau memanggil Abū Sufyān bin Harb dan memberinya. Lalu beliau memanggil Sa'īd bin Hurayṣ dan memberinya. Lalu beliau memanggil sekelompok orang Quraisy dan memberi mereka. Beliau memberi setiap orang sekeping emas yang berisi 50 dan 70 miṣqal. Ada seorang laki-laki berdiri dan berkata, "Sungguh Engkau melihat ketika meletakkan emas murni." Ia mengulangi kedua kalinya dan Nabi berpaling darinya. Lalu berdiri ketiga kalinya seraya berkata, "Engkau memberi keputusan yang menurut kami tidak adil!" Jawab beliau, "Celakalah kamu! Sebab tidak ada yang bisa adil setelahku!" Kemudian Rasul memanggil Abū Bakar seraya bersabda, "Pergi dan bunuhlah ia!" Abu Bakar pergi dan tidak menemukannya. Lalu Rasul bersabda, "Jika kamu membunuhnya aku berharap ia menjadi orang yang pertama dan terakhir sekaligus!" Peristiwa penghancuran Uzzā terjadi setelah penaklukan Mekah pada tahun 8 H.²⁷

Dalam al-Quran, tindakan penodaan agama dianggap sebagai tindakan yang tercela dan terlarang. Bagi umat beragama yang menjadi objek penodaan, ada prinsip umum yang menjadi pedoman menyikapi tindakan penodaan tersebut: kejahatan boleh dibalas dengan hukuman yang setimpal, tetapi bersabar dan memaafkan dianggap lebih mulia. Hal ini ditegaskan dalam Q.S. 16: 126, "Dan jika kamu memberikan balasan, maka balaslah dengan balasan yang sama dengan siksaan yang ditimpakan kepadamu. Akan tetapi jika kamu bersabar, sesungguhnya itulah yang lebih baik bagi orang-orang yang sabar." Penjelasan senada juga terdapat pada Q.S. 42: 40-43, Q.S. 3: 134, atau 7: 198-199.

Ayat-ayat di atas mengajarkan bahwa orang yang beriman memiliki dua alternatif dalam menghadapi gangguan orang lain terhadap keyakinan dan diri mereka: membalas gangguan tersebut dengan hukuman yang setimpal dan memaafkan mereka. Yang pertama tentu bertumpu pada prinsip keadilan, sementara yang kedua bertumpu kepada kemurahan hati. Namun demikian, yang kedua dianggap lebih

²⁷ Ibn Taymiyah, *al-Sdrim al-Maslul*, 343-346.

mulia daripada yang pertama. Sebagaimana yang dicontohkan oleh para Rasul Allah swt. ketika disakiti. Mereka tetap bersabar. Hal itu ditegaskan dalam Q.S. 14: 12, “Mengapa Kami tidak akan bertawakkal kepada Allah padahal Dia telah menunjukkan jalan kepada kami, dan kami sungguh-sungguh akan bersabar terhadap gangguan-gangguan yang kamu lakukan kepada kami. Dan hanya kepada Allah saja orang-orang yang bertawakkal itu berserah diri.”

Namun demikian, tindakan penodaan agama tetap dianggap sebagai tindakan tercela dan mendapat ancaman keras secara spiritual. Bagi pelaku yang menyakiti Allah dan Rasul-Nya, ancamannya berupa laknat di dunia dan akhirat, serta siksa yang menghinakan di akhirat, seperti penegasan Q.S. 33: 57-58, “Sesungguhnya orang-orang yang menyakiti Allah dan Rasul-Nya, Allah akan melaknatnya di dunia dan di akhirat, dan menyediakan baginya siksa yang menghinakan. Dan orang-orang yang menyakiti orang-orang mukmin dan mukminat tanpa kesalahan yang mereka perbuat, maka sesungguhnya mereka telah memikul kebohongan dan dosa yang nyata.”

Hukuman yang sifatnya pembalasan dilakukan bila pelaku penodaan agama melakukannya dengan disertai penyerangan yang membahayakan pemeluk agama. Dalam hal ini, terdapat beberapa hukuman bagi orang yang memerangi Allah dan rasul-Nya: dibunuh, atau disalib, atau dipotong kaki dan tangannya secara menyilang, atau diasingkan, seperti penegasan Q.S. 5: 33-34, “Sesungguhnya pembalasan terhadap orang-orang yang memerangi Allah dan Rasul-Nya dan membuat kerusakan di muka bumi, hanyalah mereka dibunuh atau disalib, atau dipotong tangan dan kaki mereka dengan bertimbal balik, atau dibuang dari negeri (tempat kediamannya). Yang demikian itu (sebagai) suatu penghinaan untuk mereka di dunia, dan di akhirat mereka mendapat siksaan yang besar. Kecuali orang-orang yang taubat (di antara mereka) sebelum kamu dapat menguasai (menangkap) mereka; maka ketahuilah bahwasanya Allah Maha Pengampun lagi Maha Penyayang.” Dengan demikian, ayat ini mengemukakan hukuman bagi penyerang orang yang beragama dengan mengemukakan alternatif-alternatif. Hal ini berarti berlaku adanya pertimbangan-pertimbangan yang sifatnya

situasional dan temporal. Bahkan jika pelakunya telah bertaubat, hukuman dapat saja tidak diberlakukan dan pelakunya dimaafkan.

Bagi orang yang beragama sendiri ada keharusan bersabar dan bertahan ketika disakiti sebab ketidaktahanan bisa berakibat kemunafikan, seperti penegasan Q.S. 29: 10-11, “Dan di antara manusia ada orang yang berkata, ‘Kami beriman kepada Allah,’ maka apabila ia disakiti (karena ia beriman) kepada Allah, ia menganggap fitnah manusia itu sebagai azab Allah. Dan sungguh jika datang pertolongan dari Tuhanmu, mereka pasti akan berkata, ‘Sesungguhnya kami adalah besertamu.’ Bukankah Allah lebih mengetahui apa yang ada dalam dada semua manusia? Dan sesungguhnya Allah benar-benar mengetahui orang-orang yang beriman dan sesungguhnya Dia mengetahui orang-orang yang munafik.” Selain itu, bagi orang beriman bersikap reaktif dengan mencaci maki orang-orang musyrik dilarang agar mereka tidak berbalik mencaci Allah tanpa didasari oleh pengetahuan, seperti penegasan Q.S. 6: 108, “Dan janganlah kamu memaki sembah-sembahan yang mereka sembah selain Allah, karena mereka nanti akan memaki Allah dengan melampaui batas tanpa pengetahuan. Demikianlah Kami jadikan setiap umat menganggap baik pekerjaan mereka. Kemudian kepada Tuhan merekalah kembali mereka, lalu Dia memberitakan kepada mereka apa yang dahulu mereka kerjakan.”

Dengan demikian, keragaman sikap Nabi saw. terhadap para pelaku penodaan agama sejalan dengan ajaran-ajaran al-Quran yang memberikan alternatif-alternatif sikap sesuai dengan situasi dan kondisi. Alternatif sikap tersebut juga secara hierarkis mengedepankan pendekatan kedamaian dan kesabaran. Pendekatan pembalasan dan penghukuman baru diambil ketika penodaan tersebut disertai dengan tindakan yang membahayakan eksistensi dan jiwa kaum beriman. Untuk itulah, pemahaman bahwa hanya terdapat pendekatan tunggal dalam menangani kasus penodaan agama tidak sesuai dengan tindakan Nabi saw pada masanya dan juga tidak sesuai dengan ajaran al-Quran.

D. Tindakan Nabi Saw. terhadap Pelaku Penodaan Agama Dalam Tinjauan Hak Asasi Manusia

Pada dasarnya, ajaran Islam menjamin kebebasan berkeyakinan dan beragama. Hal ini ditegaskan dalam Q.S. 2: 256 dan Q.S. 18: 29. Tentu, para Nabi dan Rasul menginginkan semua manusia beriman dan mengikuti ajaran agama yang dibawanya. Namun demikian, mereka tidak boleh memaksakan ajaran tersebut kepada manusia sekalipun mereka sangat ingin manusia beriman. Larangan memaksa itu ditegaskan secara retorik dalam Q.S. 10: 11, “Dan jikalau Tuhanmu menghendaki, tentulah beriman semua orang yang di muka bumi seluruhnya. Maka apakah kamu (hendak) memaksa manusia supaya mereka menjadi orang-orang yang beriman semuanya?”

Dengan demikian, prinsip kebebasan berkeyakinan sebagaimana disebut dalam beberapa ayat tersebut sejalan dengan beberapa ketentuan prinsip hak-hak asasi manusia, sebagaimana ditegaskan dalam Pasal 18 Deklarasi Universal tentang hak atas kebebasan pikiran, hati nurani, dan agama sebagai berikut: “Setiap orang berhak atas kebebasan pikiran, hati nurani dan agama; hak ini termasuk kebebasan menyatakan agama atau kepercayaannya dengan cara mengajarkannya, melakukannya, beribadat dan menepatinya, baik sendiri maupun bersama-sama dengan orang lain, dan di tempat umum maupun tersendiri.”²⁸

Prinsip tersebut juga bersesuaian dengan ketentuan tentang hak atas kebebasan mengeluarkan pendapat adalah Pasal 19 Deklarasi Universal sebagai berikut: “Setiap orang berhak atas kebebasan mempunyai dan mengeluarkan pendapat; dalam hak ini termasuk meliputi kebebasan mempunyai pendapat-pendapat dengan tidak mendapat gangguan, dan untuk mencari, menerima dan menyampaikan keterangan-keterangan dan pendapat-pendapat dengan cara apa pun juga dengan tidak memandang batas-batas.”²⁹

Bahkan prinsip tersebut bersesuaian dengan hak untuk bebas dari diskriminasi dikemukakan dalam Deklarasi tentang Penghapusan

²⁸ Peter Baehr *et. al.* (penyunting), *Instrumen Internasional Pokok Hak-Hak Asasi Manusia* (Jakarta: Yayasan Obor Indonesia, 2001), 228.

²⁹ *Ibid.*, 231.

Semua Bentuk Ketidakrukunan dan Diskriminasi Berdasarkan Agama atau Kepercayaan Pasal 2 dan 3 sebagai berikut: Pasal 2 Ayat 1) “Tidak seorang pun boleh dijadikan sasaran diskriminasi oleh negara, lembaga, kelompok orang-orang, atau orang mana pun atas alasan-alasan agama atau kepercayaan lain; 2) Untuk tujuan-tujuan deklarasi ini, ungkapan “ketidakrukunan dan diskriminasi berdasarkan agama atau kepercayaan” berarti setiap perbedaan, pengesampingan, larangan atau pengutamaan yang didasarkan pada agama atau kepercayaan dan yang tujuannya atau akibatnya meniadakan atau mengurangi pengakuan, penikmatan atau pelaksanaan hak-hak asasi manusia dan kebebasan-kebebasan dasar atas suatu dasar yang sama.” Pasal 3, “Diskriminasi di antara insan manusia atas alasan-alasan agama atau kepercayaan merupakan penghinaan terhadap martabat manusia dan pengingkaran terhadap asas-asas Piagam Perserikatan Bangsa-Bangsa, dan harus dikutuk sebagai pelanggaran pada hak-hak asasi manusia dan kebebasan-kebebasan dasar yang dinyatakan dalam Deklarasi Universal tentang Hak-hak Asasi Manusia dan yang dinyatakan secara rinci dalam Kovenan-kovenan Internasional tentang Hak-hak Asasi Manusia dan sebagai hambatan terhadap hubungan-hubungan bersahabat dan damai di antara bangsa-bangsa.”³⁰

Dalam konteks nilai-nilai hak asasi manusia, tindakan-tindakan Nabi saw. membiarkan dan memaafkan para pelaku penodaan agama adalah dalam rangka menjaga kebebasan beragama, berkeyakinan, menyatakan pendapat, dan kebebasan dari diskriminasi. Kasus-kasus yang dibiarkan berkaitan dengan perbedaan penerimaan terhadap ajaran agama. Tindakan menolak, membantah, bahkan merendahkan tidak dihukum dengan pembalasan. Dalam konteks ini, ayat-ayat al-Quran mengemukakan secara argumentatif kebenaran ajaran Islam yang ditolak, dibantah, dan direndahkan oleh orang kafir. Di samping itu, ayat-ayat al-Quran juga mengemukakan akibat akhir, berupa kerugian dan siksaan akhirat, dari tindakan penodaan terhadap agama Islam. Namun demikian, tidak ada tindakan penghukuman dari Nabi saw. terhadap para pelakunya.

³⁰ *Ibid.*, 650-651.

Dalam perspektif hak asasi manusia, hak untuk beragama dan berkeyakinan tidak mencakup hak perlindungan dari perbedaan, kritik, pencelaan, bahkan penghinaan terhadap agama yang dianut oleh seseorang atau kelompok agama tertentu. Dengan kata lain, hak berkeyakinan dan beragama tidak mencakup perlindungan terhadap perasaan keagamaan penganut agama (*religious feelings*).³¹ Sebab, perbedaan, kritik, pencelaan, bahkan penghinaan terhadap agama merupakan bagian dari hak kebebasan mengeluarkan pendapat.

Berbeda halnya dengan penodaan agama yang disertai dengan ancaman gangguan dan ancaman jiwa terhadap kaum mukmin. Tindakan-tindakan Nabi saw. dalam menghukum para pelaku penodaan agama dapat dipahami dalam konteks perilaku mereka yang membahayakan jiwa kaum mukmin. Tindakan menghukum tersebut dilakukan dalam konteks menegakkan keadilan. Nilai keadilan ini perlu ditegakkan juga dalam rangka menjaga kebebasan individu dalam berkeyakinan dan menyatakan pendapat. Tanpa penegakan keadilan ini, seseorang dapat melakukan tindakan yang mengancam kebebasan orang lain. Dalam konteks hak asasi manusia, penodaan agama yang tidak diperkenankan adalah yang menyebabkan kebencian agama (*religious hatred*) yang dapat memicu tindakan diskriminatif dan kekerasan terhadap penganut agama.³² Tindakan kebencian terhadap umat beragama yang berakibat tindakan diskriminatif dan kekerasan kepada mereka dilarang dan menjadi pembatas terhadap hak untuk menyatakan pendapat di depan umum. Pembatasan ini dibenarkan berdasarkan Deklarasi Universal Hak Asasi Manusia pada Pasal 29 Ayat 2 sebagai berikut:

In the exercise of his rights and freedoms, everyone shall be subject only to such limitations as are determined by law solely for the purpose of securing due recognition and respect for the rights and freedoms of others and of meeting the just requirements of morality, public order and the general welfare in a democratic society. (Dalam melaksanakan hak-hak dan kebebasannya, setiap orang hanya patuh kepada pembatasan yang diatur melalui undang-undang, semata-mata untuk tujuan menjamin pengakuan dan penghormatan terhadap hak dan kebebasan orang lain,

³¹ Jeroen Temperman, "Blasphemy, Defamation of Religions & Human Rights Law," *Netherlands Quarterly of Human Rights* (2008), pp. 517–545.

³² Ibid.

dan untuk memenuhi tuntutan moralitas yang adil, ketertiban umum, dan kesejahteraan umum dalam suatu masyarakat demokratis).

Selain itu, dalam Deklarasi PBB tentang Penghapusan segala Bentuk Diskriminasi Berdasarkan Agama dan Kepercayaan (*Declaration on the Elimination of All Forms of Intolerance and of Discrimination Based on Religion and Belief*) Tahun 1981, pada Pasal 1 Ayat (3) juga dinyatakan sebagai berikut:

Freedom to manifest one's religion or beliefs may be subject only to such limitations as are prescribed by law and are necessary to protect public safety, order, health, or morals, or the fundamental rights and freedoms of others. (Kebebasan seseorang untuk menyatakan agamanya atau kepercayaannya hanya dapat dibatasi oleh UU dan dalam rangka menjamin keselamatan umum, ketentraman umum, kesehatan umum, atau nilai-nilai moral atau hak-hak dasar dan kebebasan orang lain).

Demikian juga dalam Konvensi tentang Hak-Hak Anak yang diadopsi oleh Sidang Umum PBB yang ditandatangani pada tanggal 20 November 1989 (*Convention on the Rights of the Child*), dalam Pasal 14 ayat (3) dinyatakan sebagai berikut:

Freedom to manifest one's religion or beliefs may be subject only to such limitations as are prescribed by law and are necessary to protect public safety, order, health, or morals, or the fundamental rights and freedoms of others. (Kebebasan seseorang untuk menyatakan agamanya atau kepercayaannya hanya dapat dibatasi oleh UU dan dalam rangka untuk melindungi keselamatan, ketentraman, kesehatan, dan nilai-nilai moral publik, atau hak-hak dasar dan kebebasan orang lain).

Poin-poin di atas kemudian diadopsi ke dalam pasal 28 J Ayat (2) UUD 1945 hasil amandemen yang menyatakan sebagai berikut:

Dalam menjalankan hak dan kebebasannya, setiap orang wajib tunduk kepada pembatasan yang ditetapkan dengan undang-undang dengan maksud semata-mata untuk menjamin pengakuan serta penghormatan atas hak kebebasan orang lain dan untuk memenuhi tuntutan yang adil sesuai dengan pertimbangan moral, nilai-nilai agama, keamanan, dan ketertiban umum dalam suatu masyarakat demokratis.

Juga dimasukkan ke dalam pasal 73 UU No. 39 tahun 1999 tentang HAM yang menyatakan sebagai berikut: Hak dan kebebasan yang diatur dalam Undang-undang ini hanya dapat dibatasi oleh dan berdasarkan undang-undang, semata-mata untuk menjamin pengakuan

dan penghormatan terhadap hak asasi manusia serta kebebasan dasar orang lain, kesusilaan, ketertiban umum, dan kepentingan bangsa.

Berdasarkan ketentuan hukum internasional dan nasional di atas, kebencian yang didasarkan pada agama (*religious hatred*) tidak dapat dibenarkan karena tindakan tersebut dapat menghalangi pelaksanaan hak asasi orang lain, yaitu kebebasan beragama dan bebas dari diskriminasi. Dengan demikian, tindakan Nabi saw. dalam menghukum pelaku penodaan terhadap Islam bukanlah karena gagasannya yang menodai agama Islam tetapi karena tindakannya yang menghalangi dan membatasi orang Islam dalam melaksanakan keyakinan dan ajaran agamanya. Tindakan menghalangi orang untuk beragama mengakibatkan pelanggaran terhadap hak asasi orang tersebut untuk beragama dan bebas dari diskriminasi.

A. Penutup

Bagi orang yang beragama, penodaan terhadap agama dalam bentuk penolakan, pelecehan, dan penghinaan merupakan hal yang menyakitkan. Namun demikian, orang yang beragama tidak berhak dan tidak absah untuk melakukan pembalasan dengan cara menghukum pelaku penodaan agama tersebut. Sebab, penghukuman terhadap pelaku penodaan agama dapat berarti melanggar kebebasan berpendapat dari pelaku tersebut. Dari perspektif hak asasi manusia, yang bisa dilakukan oleh orang yang beragama adalah memberikan jawaban atau tanggapan yang setara terhadap penolakan, pelecehan, dan penghinaan tersebut. Dalam wilayah inilah, hak kebebasan berpendapat berada. Sementara itu, jika kebebasan berpendapat bergerak ke wilayah yang lebih jauh sehingga menyebabkan penganut agama terdiskriminasi, terhalangi dalam melaksanakan agamanya, atau bahkan mendapatkan kekerasan, kebebasan tersebut harus dibatasi. Dalam konteks inilah, tindakan-tindakan Nabi saw., sebagaimana dipaparkan dalam pembahasan sebelumnya, memberikan hukuman terhadap pelaku penodaan agama seharusnya dipahami. Tindakan mengabaikan, menolak, melecehkan, dan menghina agama Islam tidaklah menjadikan Nabi saw. bertindak untuk menghukum. Tindakan Nabi saw. menghukum didasarkan

kepada kenyataan bahwa tindakan penodaan itu telah menghalangi umat Muslim menjalankan agamanya.

Dalam UU PPA, ada dua hal yang dianggap sebagai penodaan agama: mengusahakan dukungan umum terhadap penafsiran agama dan kegiatan keagamaan yang menyimpang dari pokok-pokok ajaran agama itu (Pasal 1); dan mengeluarkan perasaan dan melakukan kegiatan yang bersifat permusuhan terhadap agama atau dengan maksud agar orang tidak menganut agama apapun (Pasal 4). Terhadap pelanggaran ketentuan tersebut, UU ini memberikan sanksi pidana penjara selama-lamanya lima tahun.³³

Dalam perspektif hak asasi manusia, mengemukakan penafsiran tertentu terhadap agama dan mengupayakan dukungan terhadap penafsiran tersebut merupakan hak asasi manusia dalam beragama dan berkeyakinan dan sekaligus menjadi bagian dari kebebasan berpendapat. Terlebih lagi di dalam masyarakat yang plural secara agama, sosial, politik, dan budaya. Terjadinya perbedaan bahkan pertentangan antaragama atau antarpaham agama sangatlah mungkin. Untuk itulah, mengemukakan penafsiran tersebut tidak dapat dikenai hukuman. Dengan demikian, ketentuan ini pada pasal 1 UU PPA bertentangan dengan prinsip kebebasan mengemukakan pendapat bahkan dengan kebebasan berkeyakinan dan beragama itu sendiri. Perbedaan atau bahkan pertentangan paham keagamaan menjadi wilayah hak asasi manusia yang dijamin keberadaannya oleh instrumen hukum internasional maupun nasional tentang hak asasi manusia. Yang tidak diperkenankan oleh instrumen tersebut adalah memaksakan paham keagamaan tersebut kepada orang lain.

Ketentuan tentang hukuman terhadap pelaku penodaan agama di Indonesia sebagaimana dalam Pasal 1 UU PPA ini, menurut para pegiat HAM, telah menyebabkan kelompok minoritas terdiskriminasi dari kelompok mayoritas. Ketentuan tersebut juga sering digunakan oleh para penguasa politik untuk merepresi kelompok-kelompok yang kritis terhadap kebijakan pemerintah. Ketentuan ini juga telah digunakan

³³ Lihat Penetapan Presiden Republik Indonesia No. 1/PNPS Tahun 1965 Tentang Pencegahan Penyalahgunaan dan/atau Penodaan Agama.

oleh kelompok mayoritas, khususnya agama, untuk melakukan tindakan kekerasan, seperti penyerangan, pembakaran tempat tinggal, bahkan pengusiran terhadap kelompok minoritas.³⁴

Adapun mengeluarkan perasaan dan melakukan kegiatan yang bersifat permusuhan terhadap agama (*religious hatred*) atau dengan maksud agar orang tidak menganut agama apapun pada titik ekstrim sehingga orang terhalangi dalam menunaikan agamanya dapat dikenai pembatasan. Sebab, tindakan ini dapat dikategorikan melanggar kebebasan seseorang atau kelompok dalam berkeyakinan dan beragama. Pasal 4 UU PPA mengatur larangan terhadap kegiatan yang bersifat permusuhan terhadap agama. Untuk itulah, larangan ini dapat dibenarkan dalam instrumen hukum tentang hak asasi manusia secara internasional maupun nasional. []

³⁴ Austin Dacey, *The Future of Blasphemy: Speaking of the Sacred in an Age of Human Rights* (London, New York: Continuum International Publishing Group, 2012), 5; Paul Marshall and Nina Shea, "Introduction," dalam *Silenced: How Apostasy and Blasphemy Codes are Choking Freedom Worldwide*, ed. David Nash (Oxford: Oxford University Press, 2011), 4-8.

DAFTAR PUSTAKA

- Abbas, Shemeem Burney, *Pakistan's Blasphemy Laws: From Islamic Empires to the Taliban*, Austin: University of Texas Press, 2013.
- al-Qurasyiy, Aḥmad bin Muḥammad bin Ḥāsīn, *Al-Istihzā' bi al-Dīn: Ahkāmuh wa Ātsāruh*, Jedah, Beirut, Kairo: Dār Ibn al-Jawziy, 2005.
- Asad, Talal, Wendy Brown, Judith Butler and Saba Mahmood, *Is Critique Secular? Blasphemy, Injury, and Free Speech*, Berkeley, CA: University of California Press, 2009.
- Cabantous, Alain, *Blasphemy: Impious Speech in the West from the Seventeenth to the Nineteenth Century*, New York: Columbia University Press, 2002.
- Dacey, Austin, *The Future of Blasphemy: Speaking of the Sacred in an Age of Human Rights*, London, New York: Continuum International Publishing Group, 2012.
- Kamali, Mohammad Hashim, *Freedom of Expression in Islam*, Cambridge, England: Islamic Texts Society, 1997.
- Khalidi, Tarif, *Images of Muhammad: Narratives of the Prophet in Islam across the Centuries*, New York: Doubleday, 2009.
- Levy, Leonard W., *Blasphemy: Verbal Offense Against the Sacred, From Moses to Salmon Rushdie*, New York: Alfred A. Knopf, 1993.
- March, Andrew F., "The Maqṣad of Hifz al-Dīn: Is Liberal Religious Freedom Sufficient for The Sharīah?" dalam *Islam and Civilisational Renewal*.
- Marsh, Joss, *Word Crimes: Blasphemy, Culture, and Literature in Nineteenth-Century England*, Chicago and London: University of Chicago Press, 1998.
- Nash, David (ed.), *Silenced: How Apostasy and Blasphemy Codes are Choking Freedom Worldwide*, Oxford: Oxford University Press, 2011.

_____, *Blasphemy in the Christian World: A History*, Oxford-New York: Oxford University Press, 2007.

Novak, Michael, *The Universal Hunger for Liberty: Why the Clash of Civilizations Is Not Inevitable*, Basic Books, 2004.

Sanga, Jaina C., *Salman Rushdie's Postcolonial Metaphors: Migration, Translation, Hybridity, Blasphemy, and Globalization*, Westport: Greenwood Press, 2001.

Jurnal dan Makalah

Ahmed, Akbar, "Ibn Khaldun's Understanding of Civilizations and the Dilemmas of Islam and the West Today," *The Middle East Journal*; Winter 2002; 56, 1; pg. 20-45.

Alam, SM. Shamsul, "Women in the Era of modernity and Islamic fundamentalism: The case of Taslima Nasrin of Bangladesh," *Signs*, Winter 1998; 23, 2; pg. 429-461.

Alatas, Syed Farid, "Contemporary Muslim Revival: The Case of "Protestant Islam"," *The Muslim World*; Jul 2007; 97, 3; pg. 508-520.

al-Hanbaliy, Muhammad bin 'Aliy bin Muhammad al-Ba'liy, *Mukhtasar al-Sārīm al-Maslūl 'alā Syātim al-Rasūl li Syaiykh al-Islām Ibn Taymiyyah*, Mekah: Dār 'Ālim al-Fawāid, 1422 H.

Armanios, Febe, Ergene, Bogaç, "A Christian Martyr under Mamluk Justice: The Trials of Salib (d. 1512) according to Coptic and Muslim Sources," *The Muslim World*; Jan 2006; 96, 1; pg. 115- 144.

Bhat, Ali Muhammad, "Freedom of Expression from Islamic Perspective," *Journal of Media and Communication Studies*, Vol. 6(5), pp. 69-77, May, 2014.

Caenegem, R. C. van, "Historical Reflections on Islam and the Occident," *European Review*, Vol. 20, No. 2, 2012, 203–209.

Esposito, John L., "The Future of Islam and U.S.-Muslim Relations," *Political Science Quarterly*; Fall 2011; 126, 3; pg. 365-401.

- Hanna, Siti, "Pencegahan Penodaan Agama (Kajian atas UU No. 1 Tahun 1965)," *Religia*, Vol. 13 No. 2, Oktober 2010, hlm. 157- 174.
- Harkness, S. Suzan J., Magid, Mohamed, Roberts, Jameka, Richardson, Michael PS, "Crossing the Line? Freedom of Speech and Religious Sensibilities," *Political Science & Politics*; Apr 2007; 40, 2; pg. 275-278.
- Hasan, Noorhaidi, "Democracy, Religious Diversity, and Blasphemy Law in Indonesia," Makalah AICIS XIV Balikpapan, 2014.
- Haynes, Jeffrey, "Religion, Democracy and Civil Liberties: Theoretical Perspectives and Empirical Ramifications," *European Political Science*: 12, 2013; pg.171-182.
- Levi, Isaac, "Identity and Conflict," *Social Research*; Spring 2007; 74, 1; pg. 25-50.
- Jager, Colin, "Crossing the Line: Blasphemy, Time, and Anonymity," *Qui Parle*, Spring/Summer 2014 vol. 22, no. 2, pp. 1-30.
- Leigh, Ian, "Damned if they do, Damned if they don't: the European Court of Human Rights and the Protection of Religion from Attack," *Res Publica* (2011) 17:55-73
- Leo, Leonard A., Gaer, Felice D., Cassidy, Elizabeth K., "Protecting Religions From "Defamation": A Threat To Universal Human Rights," *Harvard Journal of Law and Public Policy*; Spring 2011; 34, 2; pg. 769-784.
- Lippman, Thomas W., "The Malaise of Islam," *The SAIS Review of International Affairs*; Summer 2006; 26, 2; pg. 183-190.
- McGarry, Molly, "Base, Vile, and Depraved: Blasphemy and Other Moral Genealogies," *Qui Parle*, Spring/Summer 2014 vol. 22, no. 2, pp. 31-56.
- Nash, David, "Analyzing the History of Religious Crime. Models of "Passive" and "Active" Blasphemy since the Medieval Period," *Journal of Social History*; Fall 2007; 41, 1; pg. 5-29.

Tim Penulis CRCS Universitas Gadjah Mada, "Antara 'Penodaan' dan 'Kerukunan': Makalah Posisi mengenai UU No. 1/PNPS/1965," Maret 2010.

Visconsi, Elliott, "The Invention of Criminal Blasphemy: Rex v. Taylor (1676)," *Representations*; Summer 2008; 103; pg. 30-52.